

### 前行開示與導言

寂天菩薩在《入菩薩行論》中有一偈頌：

「不欲求痛苦，卻自求苦因，一心求安樂，又自摧樂因。」

意思是輪迴中的有情在天性上，都一致要樂不要苦，對此，任誰都一樣，無論是夢中或醒時都是這麼想的；不過眾生這種欲求安樂的權利雖然是合理，但其作法上往往卻是顛倒的，為什麼呢？——因為明明天性上就不欲求短暫或長遠的痛苦，可是在心思與行為上，卻不由自主地造作苦因。

什麼是苦因呢？——苦因是指惡心、惡行、惡心習氣、以及我愛執等等都是主要的苦因；因為有惡心才有惡行，有惡心才有惡心習氣；而一心只顧著自己、莫管他人的自私自利的心就是我愛執，也因此令自己與眾生更加痛苦而輪迴至今。

相反地，眾生在天性上一心欲求安樂，這是眾生的權利，這並沒有什麼不妥之處，只是欲求安樂的方式錯誤了，反而自摧樂因。

什麼是樂因呢？——樂因是指善心、善行、善心習氣、以及愛他執的大悲心等等都是主要的樂因；事實上，佛陀慈悲清楚地教誡：由善惡業因感招苦樂果報是決定無疑的，任誰也無法跳脫業果律；只不過是因為我們邪見習氣深重，即使認識業果不欺誑，也不願奉行，依然顛倒取捨積造苦因感招苦果，棄捨樂因不得樂果，這些都是我們的現況；基於此一緣故，所以蒙受了今生苦、來世苦、輪迴苦乃至不能成佛之苦；與此同時，也失去了今生樂、來世樂、解脫樂、以及成佛的究竟安樂，實相就是如此。

那麼，眾生的苦因與樂因的根本是甚麼呢？——以大乘佛法的觀點，有情心相續的俱生我執與我愛執是主要的根本苦因；相對的，證空性的智慧與愛他執就是主要的根本樂因。

事實上，大乘佛道主要宣說的内容無非在此，就是如何能夠生起空正見、愛

他執之理；如何對治俱生我執、以及摧滅我愛執之道。

什麼是俱生我執呢？——是指輪迴有情，對於任一所緣境、所知品，無論認知或不認知，自然就會執取所緣境為自性實有的一種執著，這是執而不自知的，也是與生俱有的，所以稱為俱生我執。

什麼是我愛執呢？——直接地說，無論造作任何善業、惡業，一心只顧自己，不顧他人，凡事以自己為重，不重視他人的心態，就稱為我愛執。

那麼，這二種執著，如何對治或摧滅呢？——簡單的說，只要令心生起證得諸法沒有實有的空正見，就可以漸次對治乃至根斷俱生我執；只要令心生起一心只顧別人，不顧自身利益的愛他執的心，就可漸次摧滅所謂的我愛執。

對此，《入菩薩行論》也說，何須多言，只要觀察佛的萬德莊嚴是由何而來，就得以了知其因，因為佛於菩薩因位時一心利他，故獲得萬德莊嚴之果；相反地，眾生一心只顧自己，故而輪迴受苦，由此很明顯地看出，佛與眾生的差別，原來都是有這些因緣而產生的。

記得有一回，師長閉關實修，當師長出關後，向師長請示於閉關之中，主修哪一法類呢？師長說：「修我愛執與我執。」師長為什麼這麼說呢？這是因為師長心細，能察覺到自己內心的我愛執與我執是多麼地深重，而去修習對治道，故說：「我在修我執、我愛執。」反觀我們，根本察覺不出，甚至覺得我執與我愛執是合理的，所以，不學法便罷！即使已學佛多年，仍然心歸於心，煩惱一樣地粗猛、法歸於法，於法的認識仍不夠深刻，這不就是我們的寫照嗎？

還有一回，曾向有位年紀已長，已經八十二歲的師長請示：「師長您年事已高，像您這樣飽學多聞的一位長者，到目前為止，您老人家最放不下的是什麼呢？」師長直接回答說：「我最放不下的是我的我愛執與我執。」由此看出，師長察覺力相當清楚，無論做任何事情，俱生我執與我愛執總是天羅地網地無孔不入；甚至每個起心動念，都是由意推動身口業行；想想：有哪一業行，不是由我愛執與我執所攝持的呢？由師長的回答，反觀自照，我們連名相都或許也沒聽過，怎麼可能認識二種執著的行相呢？更遑論對治與摧滅了。

這麼說來，儘管禮拜千佛、修習諸多法門，又將如何？具有善根，或又怎麼樣？似乎很難！我們應該深刻確認與定解：即使佛陀降世在眼前為我們宣說正法，也不會離開宣說如何對治我愛執與我執之道，這就是所謂的菩提道次第教授，所以若真正想依於正統的方式深入教法的學習的話，首先，就必須先行認識自己心中的俱生我執的生起之理、以及我愛執是什麼樣的情況，這是不能不認識的，也不得不去對治的，否則距離相應大乘佛道尚有一段距離。

對此，大班智達阿底峽尊者也說：「如日與月菩提心，長劫精勤亦應理。」是說勝義菩提心與世俗菩提心，就像如日與月一樣，此二菩提心，其實就是整個佛法的重心。可以這麼說，以修習世俗菩提心——就是一心唯求利他、欲求成佛之心，且由此一心利他的愛他執之心即可對治我愛執；同理，修習勝義菩提心——就是由親證空性的心即可對治俱生無明我執，可見透過二菩提心的修行，不但一方面可對治二種執著，另一方面也可圓滿福慧二資糧。

雖然佛法極為深廣、浩瀚，即使投入畢生心力修學佛道，也不一定能通達二菩提心的修證之理；但是，儘管如此，能長時持續修習二菩提心法，畢竟是極為殊勝的，仍然具有極大的價值與意義，最起碼能安立信許法業與相應正法的法習。

一般有說，二菩提心的法門是佛弟子，特別是大乘菩薩、趣入大乘的佛弟子們，最主要的所修品；因為二菩提心的修習之理，並不是一般修習儀軌，不是唸誦，不是唱誦等法行，而是指如何將佛法的心要，透過聞、思、修、證依次在心生起二菩提心功德的修習之理。

簡言之，理應定解：生時也修二菩提心、死時也修二菩提心、欲求往生淨土也修二菩提心、欲求投生穢土也修二菩提心、無論出家、無論在家、在痛苦時、在快樂時、是得、是失、時時刻刻都應以修二菩提心為主，這個觀念與知見是千經萬論所集攝的真正內容；因此，若有道場、或佛經不講此二菩提法，必定不是大乘佛道；相反地，不管以什麼名相講說，只要有修持二菩提心，就是大乘佛道。

其實，具有善根欲求佛道而精進修學，也不一定能獲得殊勝果報的，必須一切取決於正確因緣，就像於牛角上擠乳，真能擠出牛乳嗎？不會吧！因為在因上

就錯誤了，即使極為精進也難有果報，所以認識什麼是佛陀的究竟意趣？什麼是大乘經論的心要，是有必要的——直接地說，這就是如何生起二菩提心之理與方便，由此就能對治何種障礙。

那麼，其對治的理由為何？——若對於基本的認識不明確，又如何趣入大乘佛法呢？即便已閱過無數經藏，恐怕仍然是正確圓滿無誤教法的門外漢，因為沒有掌握到根本因，只是在枝末上空轉而已，雖然有善根又精進，又能怎麼樣呢？因此，設法正解與修習佛陀所說聖教的真正意趣極為重要。

其實，整個佛法是可從菩提心予以安立的，因為菩提心確實是整個大乘佛道的根本與重心。

這是甚麼意思呢？——這意思是，必須具足生起菩提心的前行，就是從依師之理乃至增上心為止——譬如由修習依師之理、思惟暇滿、思惟無常、思惟三惡道苦、修習皈依三寶、修習奉行業果、四力懺悔、證悟四聖諦、發起出離心、修學戒定慧三學解脫道、修習平等捨、知母、念恩、報恩、可悅愛慈、大悲心、增上心等等，這些前行法都是為了生起菩提心而安立的，因此，在生起菩提心之前的前行法與菩提心是有關係的，是不能不具足的。

在具足生起菩提心的前行之上，正發菩提心；進而應知，如是菩提心雖是佛法的重心，可是最初所發的菩提心只是願心，是一種想願為利有情願成佛的心，所以為了圓滿願菩提心，就必須依願起行、依行滿願。

那麼，依於修習什麼法行才能滿菩提心願呢？——就是透過承諾受持菩薩戒，以菩薩戒攝持修習菩薩學處的菩薩行，以菩薩行圓滿菩提心願，如是圓滿二資糧，終究得以成就佛果。

由此可見、六度、四攝、菩薩戒、菩薩行等等，都是屬於菩提心的學處，甚至包括密續教法也都是菩提心的學處；雖然密法特別重視止觀，有其獨特甚深的瑜伽，但也都是含蓋於六度之中，也都是屬於菩提心的學處。

總之，整體大乘佛道，無論是大乘顯乘、大乘密續的教法皆以菩提心為根本，菩提心之前的法類都是前行法，菩提心之後的法類都是菩提心學處，這樣說來，

還有哪一法門能離開菩提心法，而能獲得究竟之果的呢？——無論念佛、參禪等，無一法門可遠離菩提心的修持而得以圓滿成就的。

希望透過如上的簡要解說，能讓我們更加認識大乘菩提心法的重要性，是非修不可的唯一之道，雖然現前不易生起具相菩提心，但是單單心中憶持著菩提心的教義，內心就會有平和與安樂的覺受；不但如此，修習菩提心還能有力淨除罪障、積聚資糧，所以最好、最為殊勝的淨罪積資法，莫過於實修菩提心，因為透過菩提心的殊勝功德力，能將無始以來所積的罪業像劫火一樣燒盡無餘，這也是《華嚴經》所說的，故應發願：生生世世以聞思修大乘菩提心作為主修品。

當今有這樣的善根因緣修學圓滿詮釋大乘發菩提心之理的教法，是非常稀貴、非常殊勝的；時下部分佛弟子大都停滯於只知菩提心三個字，不知其義，更別說實修了；所以若能經由聽聞佛陀與菩薩祖師們所開示的大乘菩提心法，依次如實修習，令心續熟悉菩提心的法義，熟悉之後應用於生活中的逆境或順境，這樣一來，無論是動態當義工護持道場、或是靜態上座修法，都能令諸法行功德廣增；如果生前不斷地修習，臨終也能運用，乃至中陰、來世，其所相應法流仍會不斷相續著，這就是佛法的業果。

要言之，應設法提起好樂的希求心，真正為修而學菩提心法——也就是邊學、邊修、邊運用、邊改變自己的身口意，這樣的功德是不唐捐的，若能這樣人生還有比這更快樂的事情嗎？

接著，即應依於如上所說的菩提心的意樂來探討《大乘菩提心法》的教授。

### **傳承**

本人學習《大乘菩提心法》的傳承，主要是聽聞尊者所教授的《修心日光論》、及聽聞師長所教授的《修心七義根本頌》所傳授。

### **略述修心七義的個別之義**

《大乘菩提心法》其實就是解釋伽喀瓦大師所著的《修心七義根本頌》，在西藏，《修心七義根本頌》極為廣傳，但並不是以白話文，而是以文言偈頌呈現。

那麼，什麼是修心七義呢？

第一義：前行法的四共加行——即觀修暇滿、觀修無常、觀修業果、觀修輪迴苦等四共加行；四共加行是作為修習菩提心的前行法，也就是共下士道及共中士道的修心。

第二義：正修二菩提心，即：

1.修習世俗菩提心：以修習七因果教誡、自他相換法的發心之理；此外，就是由赤江仁波切所傳承的七因果教誡與自他相換法，二法合一集攝為十四項的間雜修習菩提心法，若欲修習菩提心法應以此法為主。

2.修習勝義菩提心：是以觀修空性正理修習現行證或親證空性之理的方便。

第三義：惡緣轉為菩提道——是指在面對逆境時，以祈求本尊的方式、或者結合《三十七佛子行》及《修心八頌》所傳述的內容來修心轉念、轉境，這都是屬於惡緣轉為菩提道用的修心轉念法。

第四義：五力教授——是指以牽引力、對治力、破壞力、白業種子力、及祈願力等五力教授，又分生前與臨終都要修習的五力教授。

第五義：明修心之量——是指從今以後，無論遭受任何順、逆境，唯一憶持的就是修習二菩提心，生起相應之量。

第六義：修心誓言——或稱修心三昧耶，是指為令菩提心能每日增長，在每日的行、住、坐、臥時，隨時都能憶持修心所應謹守的十八種誓言。

第七義：修心學處——是指為了令菩提心堅固增長，所以應如實奉行修心所應奉行的二十二種學處。

## 作者簡介

《大乘菩提心法》的作者是無著賢論師，是吉祥薩迦派的一位偉大祖師，在西藏也是各大教派所一致共許的一位具相的菩薩，著有《三十七佛子行》等。

## 譯者禮敬

於藏傳佛法宗規，在翻譯經典或著作時，尚未趣入正文之前都會先行禮敬，這稱為「譯者禮敬」，或稱為「著作禮敬」，這是有其特別意義的，譬如依於所「禮敬」的法行，能令譯者或依作者自身獲得福德、淨罪集資，能令譯文貫徹完成，

乃至能令自身終究證得無上菩提果，所以這也是極具需要的。

**正文：**

**敬禮大悲心。**

意即：三門至誠恭敬頂禮諸佛菩薩的大悲心。

一般而言，從經論的最初「譯者禮敬」或「著作禮敬」，就可看出經詞是屬於經藏、律藏、或論藏隨一哪一種。其分野為：敬禮諸佛菩薩表徵為經藏、敬禮一切種智表徵為律藏、敬禮妙音童子表徵為論藏。那麼，本論作者所敬禮的是大悲心，由於是敬禮佛菩薩意功德的大悲心，所以本論是屬於經藏。

那麼，什麼是大悲心的定義？

意即緣著法界一切有情苦，心生不忍，而生起真實欲求荷擔救拔的心所，稱為大悲心的定義。或說，緣著法界一切痛苦有情的苦及苦因，心中不能忍受而欲求救拔、荷擔的心，就是大悲心的定義；文中法界的苦有情，是指從無間地獄到第十地菩薩，只要心中仍具有二障，未成佛前的一切眾生，都是大悲心的所緣境。

為什麼具有大悲心，心中就會不能忍受眾生受苦呢？——因為觀待大悲心而言，一切眾生都是最可悅愛的，以大悲心力，不但希望苦有情能離苦得樂，而且令彼離苦得樂的方便，不假他人，自己荷擔！

關於大悲心，譬如在《菩提道次第廣論》中援引了佛經，依於大商主的可悅愛子掉入不淨坑的公案所說，當母親見到兒子掉入不淨坑時，只能悲哀痛苦的祈求：希望趕快救出孩子！但是自身並沒有加行動作，只是啼哭、祈願而已。可是父親大商主卻截然不同，二話不說直接就跳入不淨坑予以救拔。

這個公案是說明了，母親的悲心如二乘行者的悲心——只祈願眾生能離苦得樂，即使加行也微作少分，並沒有荷擔心；而父親大商主的大悲心如大乘菩薩大悲心——不只祈願，而且實際行動，加行救拔的荷擔心；由此可知，悲心與大悲心是有差別的。

此外，大悲心有三種，即：1.眾生緣悲。2.法緣悲。3.無緣大悲。

1.眾生緣悲：是指緣著一切苦有情之苦，心生不忍，一心欲求救拔的心所，

就是眾生緣悲之義。具相的大悲心，必須由眾生緣悲而發起，分位是從上士夫到第八地菩薩以前，都有眾生緣悲的大悲心。

2.法緣悲：是指由證得眾生是無常的心所正現行攝持的大悲心，就是法緣悲之義。或說由證得眾生是剎那剎那變滅的無常的智慧所正現行攝持的大悲心，就是法緣悲。法緣悲不但緣著苦眾生，而且是緣著無常的苦眾生。

3.無緣大悲：是指由證得眾生是空性的智慧所正攝持的大悲心，就是無緣大悲之義。或說由證得眾生的無自性、沒有實有的智慧所正現行攝持的大悲心，就是無緣大悲之義。或說由證得眾生的沒有實有所生的智慧所正現行攝持的大悲心，就是無緣大悲。

一般大多以前一種眾生緣悲為多，後二法緣悲與無緣大悲是較為殊勝的大悲心。大悲心極為重要，如《入中論》說：「**大悲心於初、中、後三期都重要。**」是說：

大悲心初重要，喻如稻種，因為無稻種則無稻芽；同理，無大悲心種則無菩提心芽，所以大悲心初重要。

大悲心中重要，喻如種下稻種之後，經由灌溉即能長稻芽；同理，在行菩薩道當中，若沒有常常修習大悲心潤澤心續就易於退心，就不能長菩提心芽，不能貫徹菩薩諸行，所以大悲心中重要。

大悲心後重要，喻如稻子成熟時就可以受用，是說成佛之後，若沒有大悲心則不會想度眾生，像二乘阿羅漢安住於涅槃邊一樣；因此，大悲心在整個大乘佛道的初、中、後三期都很重要。

其實，世尊最重要的功德就是大悲心，因為有大悲心，諸佛才說正法，因為說正法才令眾生證悟，因為有證悟才得安樂，故由大悲心而生聲聞菩提、緣覺菩提、及無上佛菩提，這一切的殊勝功德的根本都是基於大悲心的關係，所以大悲心是善心的極致，也是一切善果的主因，這也是為什麼在未入正文之前先行敬禮大悲心——敬禮諸佛菩薩的主要功德的理由。

## 造論禮讚



清淨三學修覺心，宏揚聖教徧十方；住持正法頂莊嚴，敬禮無等上師足。

清淨三學修覺心，是指上師具足了清淨戒定慧三學，圓滿修證菩提心，而得以淨一切垢、圓一切德。

宏揚聖教徧十方，是指上師在具足內在教法功德之上而執持、守護聖教，並將自己所聞思修證的經驗與法理，觀機逗教廣弘於十方。

住持正法頂莊嚴，是指上師依著聞思修證執持正法久住，是最極莊嚴、最為殊勝珍貴的。

敬禮無等上師足，是指我應以清淨的身口意三門，至誠禮敬恩德無可匹敵、最為珍貴的上師的蓮足之下。

此一頌四句是造論的禮讚——是指由讚功德而禮讚上師，誠如《菩提道次第廣論》第一頌：「俱胝圓滿妙善所生身，成滿無邊眾生希願語，如實觀見無餘所知意，於是釋迦尊主稽首禮。」之義，這也是從讚佛陀身口意功德而讚佛的。

那麼，上師具有哪些功德而須作禮讚呢？——就是上師具有大乘清淨的菩薩戒、上師具有大乘無量智慧等功德，故須予作禮讚。

在此略為補述四點：

1.大乘的智慧，有四種分類：

- ①速慧——是指極為快速通達的智慧。
- ②明慧——是指極為清明通達的智慧。
- ③深慧——是指極為甚深通達的智慧。
- ④大慧——是指極為廣大通達的智慧。

2.一般而言，三學中的戒、定二學為福德資糧，慧學為智慧資糧，所以修學三學等同於福慧雙修之義；又三學若廣說則成六度，如布施度、持戒度、忍辱度屬於戒學；靜慮度屬於定學；智慧度屬於慧學；精進度通三分，因此六度也可集攝為三學。

3.菩提的藏音為「強秋」，是指淨除一切心垢、圓滿一切功德，也稱為無上

菩提。「菩」是指經由對治力將心垢淨除，稱為菩；「提」是指廣增遍知、通達一切法，稱為提。

4.「覺心」是指菩提心的意思；事實上，能發菩提心，確實是速疾成佛的最佳方便。

### **造論誓言**

**三世佛子共行道，出生利樂大寶藏；由善弟子數勸請，謹依師語而開顯。**

此一偈頌是解釋造論的理由，同時表示具有清淨的傳持師承。

三世佛子共行道，是說無量無數過去的、現在的、未來的三世大乘菩薩海眾，悉皆共同行持符順於佛陀主要意趣的大乘廣行與深觀見道次第，也就是發菩提心、受菩薩戒、學菩薩行，依此而修必能成就佛果之道。

出生利樂大寶藏，是指二菩提心法，這是能令一切眾生獲得短暫的現前利益與究竟的解脫成佛安樂的大寶藏。

此中，利是指決定勝、樂是指增上生。

由善弟子數勸請，是指將身口意交付於師長、並願聽受教化的具法器的弟子們，殷切數數對於特別具恩者、具足功德的上師，啟白勸請說法。

謹依師語而開顯，是指作者經由弟子的勸請之後，對於三世菩薩的共行之道，可以出生眾生安樂的寶藏教法，依於清淨傳承的師語而廣為開顯要義。

一般而言，上師分有遠傳與近傳二種，譬如從釋迦牟尼佛到印度的祖師菩薩、乃至西藏已成就的諸師，一直傳持到諸傳承上師為止，稱遠傳，若是現前的根本上師，稱為近傳。

### **修習二菩提心**

**眾生如果想要證得無上正等覺，應在發出菩提心之後，繼續勵力修學世俗和勝義二種菩提心。**

是說，眾生若想要成就佛果的話，就應該修學諸發心法，在發菩提心之後，必須繼續精勤致力於修學世俗菩提心與勝義菩提心。

補述：

那麼，何謂二菩提心？——是指世俗菩提心與勝義菩提心，其定義如下：

1.世俗菩提心——是指以欲求利他的欲求心為因，以欲求無上菩提的欲求心為緣的入大乘之門的第六意識心王，就是菩提心的定義。

或說為利眾生願成佛，也就是具足欲求利他與欲求成佛的心，就是世俗菩提心。

就體性上而言，世俗菩提心可分二種：

①願菩提心：一心為利有情願成佛的一種發心，未受持菩薩戒，就是願菩提心的定義。

②行菩提心：不但具有欲求成佛的願菩提心，而且為了成佛而受持菩薩戒，依菩薩戒攝持行菩薩行，依行滿願，這時的菩提心，就是行菩提心的定義。

此外，必須受過菩薩戒之後，而且菩薩戒得而不衰微，其願菩提心才能轉成行菩提心；若就所得功德而言，無論是願心或行心其功德都極為殊勝，特別是行菩提心的功德，因為已經受持菩薩戒，一切行住坐臥之行都由菩薩戒攝持著，所以即使睡覺時、放逸時，只要菩提心沒有退失，功德都會持續著；雖然願菩提心只是發起誓願而已，但其功德也是不可思議的，因此能廣大淨罪積資，成就菩提資糧，沒有比菩提心更為殊勝的法門了。

2.勝義菩提心——是指以無上菩提的空性為所緣，以二現隱沒之理而親證的心王，就是勝義菩提心的定義。

另外，勝義菩提心並不是具相菩提心，是假立的菩提心，因為不具有菩提心的定義與行相。

世俗菩提心必是一心欲求成佛的，勝義菩提心的定義，則是親證佛智的空性的心王，並沒有一心欲求成佛的心思，這是初地聖者菩薩以上才具有的功德，所以二者是有差別的。

**修此示三法——成佛主因**

**就如聖者龍樹菩薩所說：**

「我與此世人，欲證無上覺，依根菩提心，堅固如山王，大悲偏十方，不依二邊智，修此之教授。」

誠如龍樹菩薩《中觀寶鬘論》所說：我與一般世間人，若欲求成佛，就必須修持三種法要，首先，必須修習菩提心法，於菩提心的證悟猶如須彌山王般的堅固；再者，修習大悲心，令大悲能遍緣十方苦有情，欲求救拔；最後，就是修習遠離斷常二邊的中道智慧，這就是我與世間人欲求成佛，所應修習的唯一教授的成佛主因。

在此補述三點：

1.何謂二邊與二邊見？二邊就是常邊與斷邊，若有此二種邊執即是邊見，其義略述如下：

常邊——是指諸法自性有，稱為常邊；若執著諸法自性有的心，即為常邊見。一般凡夫都有此俱生的常邊見。

斷邊——是指諸法完全沒有，稱為斷邊；若執著諸法完全沒有的心，即為斷邊見。

總之，二邊是不成立的法；二邊見則是邪見，若住於斷常二邊，稱二邊見，一般凡夫皆有。

2.五種見——是指我見、邊見、邪見、見取見、戒禁取見，這五種見是屬於根本煩惱，其中的邊見的邊，分常邊與斷邊，是不成立的法；若顛倒執取二邊，就是住於二邊，遠離了中道的智慧。

所以，不依二邊智是指中道智慧、或證空性的智慧——即不住斷邊、不住常邊、也不住自性有的中間，唯住於名言有的中間的中道。

3.那麼，如何安住於遠離斷常二邊的中道呢？——安住於遠離斷常二邊的中道，就是令心能證得一切法名言不是沒有（若執著沒有，即成斷見）、也不是實有（若執著實有，即成常見），是緣起有、是名言有、是名言假有而已，這稱為證空性的智慧，是住於中道之義。

由如上龍樹菩薩《中觀寶鬘論》所說：我與一般世間人，若欲求成佛，就必

須修持三種法要，這顯明了成佛主因就是在於大悲心、菩提心、空正見，三者缺一不可。

重點思考：

1. 何謂「不欲求痛苦，卻自求苦因，一心求安樂，又自摧樂因。」之義？
2. 眾生的苦因與樂因的根本是甚麼？
3. 俱生我執與我愛執之義為何？此應如何對治與摧滅？
4. 生起菩提心的前行法，分有哪些？
5. 已發菩提心，則應修何法行，才能依行滿願？
6. 修心七義是指哪七義？
7. 如何從經論譯者禮敬，或作者禮敬的禮讚文中，區分彼經論是屬於經藏、律藏或論藏隨一？
8. 甚麼是大悲心的定義？
9. 大悲心有哪三種？其個別定義為何？
10. 上師具有哪些功德，故須予作禮讚？
11. 六度如何集攝三學？
12. 何謂「三世佛子共行道，出生利樂大寶藏；由善弟子數勸請，謹依師語而開顯。」之義？
13. 何謂二菩提心？
14. 就體性上，世俗菩提心分哪二種？定義為何？
15. 龍樹菩薩於《中觀寶鬘論》說：若眾生欲求成佛，則必須修習哪三種法？
16. 二邊與二邊見的差異為何？
17. 煩惱障為體性的顛倒見，又分哪五種？
18. 如何安住於遠離斷常二邊的中道？